

PREDICADO

EN LA SOLENISSIMA FIESTA DEL
Santísimo Sacramento, que se hizo en el Real Con-
uento de San Pablo de Seuilla, el Domingo infra octa-
uas del Corpus Christi, Deste año de 1620.

POREL P. M. F. FRANCISCO VALLES DE LA
*Orden de Predicadores, Catedrático de S. Tomas en la vniuer-
sidad de çaragoça.*

DIRIGIDO A LA ILVSTRISSIMA SENORA
Doña Leonor de Zuñiga Sotomayor y Guzman
Marquesa de Ayamonte, &c.



CON LICENCIA:

En Seuilla per Matias Clauijo, Año de 1620.

REPUBLICA DO

ESTADO DO RIO DE JANEIRO
Poder Judiciário
Tribunal de Justiça
1ª Câmara de Direito Privado

Processo nº 0000000-00/2000
Autos nº 0000000-00/2000
Requerente: [illegible]
Requerido: [illegible]

EMENTA
[illegible]

RELAÇÃO DE PONTUAÇÃO
[illegible]

RELAÇÃO DE PONTUAÇÃO
[illegible]

RELAÇÃO DE PONTUAÇÃO
[illegible]

RELAÇÃO DE PONTUAÇÃO
[illegible]

RELAÇÃO DE PONTUAÇÃO
[illegible]

36
APROBACION DEL MVY REVE-
rendo P. M. Fray Ioan de los Angeles, Prior del
Real Conuento de san Pablo de Seuilla.

POR MANDADO DEL
señor Prouisor Vicario general
y gouernador del Arçobispado
de Seuilla, è visto este sermon
del P. F. Francisco Valles Maes-
tro en Teologia y Catredatico
della en la Vniuersidad de çara-
goça, predicado en la fiesta del santissimo Sacramē
to en este Conuento de San Pablo de Seuilla, escri-
to en catorze ojas, y no ay en el cosa contra la Fè y
verdadera dotrina: Antes mucha dotrina saluda-
ble, lugares de Escritura, explicados con primor y
curiosidad, leccion de santos, erudicion singular,
por lo qual me pareçe es justo se imprima, para cõ-
suelo y edificacion de los Fieles, y lo firmè de mi
nombre, En este Conuento de S. Pablo de Seuilla
en 31, de Iulio de 1620.

F. Iuan de los Angeles
Maestro y Prior

A 2

ALA

Francisco y Prior
de San de los Angeles

37
A LA ILVSTRISSI-
ma Señora Doña Leonor de Zu-
ñiga Sotomayor y Guzman Mar-
quesa de Ayamonte, etc.



I FVERA CAPAZ
de culpa vna exalacion, que
dexada la humildad de su
nacimiento se leuanta lige-
ramente a mayor altura: en
region estraña, donde co-
mo forastera corre peligro,
expuesta a contrarios vien-
tos que la desbagã. Escusar
podia su atreuimiento el interior afecto que le impele,
que si bien fue parto de humilde tierra: la ilustrò en su ge-
neraciõ noble, influencia del mayor astro: Assi proporcio-
nadamente miro escusado este discurso, que aunque naci-
do en la humildad de mi ingenio, generoso impulso la
incita a que se leuante a la alta esfera de V. S. que como
Sol clarissimo de nuestra España produce en los ani-
mos tales desseos, que teniendo por objecto a V. S. es fuer-
ça que se leuanten a su Region, y assi los ampara V. S.
en esta altezá, viendo que todo este ser, de V. S. le tienẽ,
no de si mismos, seguros van de de su nacimiento propio,

y de agra embidia. Dedico pues este sermón a V. S. que ya honró con su presencia y aora fauorecera con su aprobacion, como tutelar y patrona nuestra, pues lo es V. S. por obligaciones natiuas, assi de la cassa ilustrissima de los Excelentissimos Duques de Bejar, como por la nobilissima sangre de nuestro Padre santo Domingo y Duques de Medina Sidonia, y assi mismo por el singular afecto y religiosa piedad con que V. S. ilustra, honra, y fauorece toda esta Orden; y a mi como el mas humilde de todos. Guarde Dios a V. S. &c.

De V. S. I. Sierno de

F. Francisco Valles.

CARO MEA VERE EST CIBVS ET
sanguis &c. Ioan. 6. Homo quidam fecit cœnam
magnam. Luc. 14.



N DIFICVL TOSO PRO-
blema y misterioso enigma vniuersal-
mente recebido por figura expresa de
este diuino Sacramento, propuso a sus
combidados aquel desquijarador de
Leones, bibrador de columnas, azote de
Filisteos, y comun asombro y pasmo de
su edad Sanson, Iudicũ. 14. señalando

premio a quien dentro de siete dias, que duraua aquel combi-
te, le declarasse. *De comedente exhibitur & de forti dulcedo.* Y aũ
que debatieron mucho sobre el caso, passaronse tres dias sin
dar en el, *Nec potuerunt per tres dies propositiõem soluere.* Y se
passaran muchos mas, a no dar en vn arbitrio dandose por ren-
didos, para sacar de su mismo pecho la declaracion, acudiendo
a su esposa, que es la que suele tener del las llaues, diziẽdole.
Blandire viro tuo & suade ei vt indicet tibi quid significet problema.
A cuyos emportunos y alagueños ruegos nopudo resistir su for-
taleza hasta descubrilla el secreto con que dexò de serlo, y
viendo auia llegado a noticia de aquellos para quien era tan
oculto, dixo. *Si non arasetis in vitula mea non in venis etis propositi-
õem meam.* Agradeceldo a mi esposa, que sino por ella, no die-
rais en ello. Oy nos propone el Espiritu Santo, que es quien ri-
ge y gouierna la Iglesia, y quien obrò en el pecho de Christo
esta amorosa traça, vn enigma y problema muy dificultoso a
los cõbidados a su mesa, vn pã que es pan y no es pã, vn guisa-
do que es carne y no es carne al parecer, o por mejor dezir, vna
cosa que es lo que no parece, y parece lo que no es; vn cuerpo
que como inmenso està en infinitos lugares, y de tal suerte està
en ellos que por este modo no està en lugar alguno: vn cuerpo
todo

todo entero de vn hombre con toda su quantidad, metido casi en vn punto indiuisible, vnos accidentes que son como si fuesen substancia, vna substancia al parecer sin accidentes, vna comida que come a quien la come, siendo para vnos cordial y para otros veneno: Anse passado tres dias ya del combite, Lunes, Viernes, y Sabado, y no emos podido declarar este misterio, y se nos passaran muchos mas, sino es que dandonos por vécidos acudamos a la Esposa del Espiritu Santo, Maria santissima *Spōsa Spiritus sancti* que con sus alagos tiernos y amorosos como acostumbra, nos alcance del diuino Spiritu la inteligencia, mediante su gracia, acudamos a rogarfelo con la salutaciō Angelica.

AVE MARIA.

CARO

CAROMEA VERE
est cibus & sanguis. Sc. Ioan
6. Homo quidam fecit cenā
magnā Luc. 14.

DAuid Padre de Dios en
carnado Coronista pro-
fético, puntualísimo de los
misteriosos y hazñosos he-
chos de su hijo no se si diga q̃
profetizando como tal lo que
oy hazemos, o si como cortel
fano y Rey dandonos la tra-
ça para celebrar estas reales
fiestas, nos da vn arâcel de to-
das sus circunstancias en el
Psal. 80. cuyas primeras pala-
bras, siruen de verso, en el in-
troito que se a cantado en la
Missa deste dia, y todo el se re-
pite en los Maytines de todas
estas noches: y aunque con es-
to queda entendido que ha-
bla en el a la letra deste dis-
fraz amoroso de Dios hōbre,
y lo prueua bastantemēte. *Et*
ciuiabit eos ex adipe frumēti, cō
que se remata el Psal. de q̃ ha-
ze el profundissimo Geroni-
mo sobre el Psal. 147. vn valiē-
te argumento para prōbar cō-
tra el Hebreo la admirable
conuersion Eucaristica, como
podra ver el curioso, pero

quiero tomar la corriēte mas
desde su principio, acudiēdo
al titulo del Psal. que como
dandole luz dize, el sol entre
los sagrados Doctores Agus-
tino es la llauē q̃ nos frāquea
la entrada a sus encerrados
misterios, y misteriosos senti-
dos. *Titulus & limen psalmi in-*
dicat interiora, es pues su titu-
lo, *in finē pro torcularibus quin-*
ta Sabbathi Psal. ipsi. Asaph. cu-
ya primera parte explicando
el mismo dize. *In finem quod*
habet semper Christum intellige
finis ei in legis Christus. Siem-
pre que en el titulo del Psal,
se halla esta palabra, *In finem*,
denota tratarse en el de Chri-
sto fin de la ley escrita, princi-
pio de la de gracia, fin de las
sombas y figuras, principio
de la verdadera luz, fin de las
prolixas y cansadas esperan-
ças de nuestros antiguos pre-
decesores, principio de las fe-
lices possessions nuestras de
la gloria, fin que le dio a todos
nuestros mayores daños, y pri-
mer principio de todos nues-
tros bienes. *Alpha & Omega*
Principium & finis, pro torcula-
ribus. Psal. dedicado a Chris-
to en sus lagares, o por ellos,

B don;

Dis
2 / al

Apo

39

ic. 12.

l. 2.

l. 1.

donde apretado y estrujado el diuino razimo de la celestial tierra prometida con el torcedor de su diuino amor, como el mismo confiesa. *Quo modo cohartor vsque dum perficitur.* Dio su sangre hecha vino en accidentes, en cumplimiento de lo que dixo el Profeta. *Et implebuntur arce frumento, & redundabunt torcularia vino quinta Sabbathi.* En Iueues, dize Agustino, en que fue instituido este diuino Sacramento y se hizo este Psalmopara q̃ le cante Asaph. Aug. *Dominice congregationi*, significa dize este nombre la cõgregacion de los fieles bautizados en su misterioso sentido, porque en el quinto dia produxeron las aguas los peces, y las aues que saliendo dellas reuoloteando con sus tendidas plumas se remontarõ por los ayres hasta el cielo significando a los fieles que renacidos en las aguas del Baptismo truecan con alas de virtudes su humilde region terrestre en la sublime celestial, *Congregatio Dominica*; y aun a fe que si quisiéramos darnos aquí por entendidos asiendo,

nos a la corteza, pudieramos dezir, q̃ se hizo este Psal. (sin añadir ni quitar letra con solo alargar vn acento) para la congregacion Dominica de Domingo santo, que oy se haze en esta su insigne casa, congregandose, y hermanandose en ella todas las de sus hijos, para solenizar esta fiesta por tantos titulos nuestra: ya por auer sido nuestro Angelico Thom. el principal solicitador de su institucion, ya por auer compuesto el mismo el milagroso oficio que en toda la Iglesia estos dias se dize leyéndose por lecciones de Matines las suyas, aun en su tiempo: diziendo. *Sermo fratris Thom. Aquinatis.* Por ser obra tan del Cielo sin embargo de que viuia aun el Autor en la tierra. Blason no alcanza do por otro alguno, sin mudar la Iglesia, no solo letra, pero ni vn punto solo de sus tonos, venerandolo todo como cosa sagrada. Nuestra es la institucion de la cofradia deste diuino Sacramento, muy nuestra (en fin) es esta fiesta, pues por serlo la sede Apostolica nos tiene señalado para celebrarla el dia
mas

mas principal despues del lue-
ues en que la vniuersal Igle-
sia la celebra, prohibiendo cõ
graues censuras, nadie haga
esta processiõ en este Domin-
go mientras nosotros hiziere-
mos la nuestra. Que mucho
pues que dixeramos q̃ al Pro-
feta, que tan por menudo le
reuelaron todas las circumstã-
cias de esta solenidad no se le
aya ocultado esto, que tã prin-
cipal es en ella. *Congregationi
Dominicæ*, y quãdo no nos qui-
fieren hazer gracia de vn acẽ-
to, ni quieran que el Profeta
lo aya dicho, no por esso po-
dran quitarnos la gloria de a-
uerlo hecho. Y parece que ha-
bla con nosotros el diuino A-
gustino, quando dize. *Vos qui
congregati estis hodie, vos hodie
Asaph. Domini, si quidem vobis
canitur Psal. ipsi Asaph. Exul-
tate Deo adiutori nostro. Voso-
tros que oy os aueys juntado
a solenizar esta fiesta, voso-
tros que soys Congregatio Do-
minicæ, pues q̃ para vosotros
se hizo el Psalmo, cantalde.
Exultate Deo adiutori nostro ju-
bilate Deo Iacob, sumite Psal-
mum, & date tympanum psalte-
rium iocundum cum cythara buc*

*ciate in neomenia tuba in infig-
ni die solemnitatis vestre. Cele-
brad y solenizad esta vuestra
fiesta con mil demonstracio-
nes de alegria, ya cantando a
coros, Psalmos y motetes, ya
acompañando las voces con
variedad y armonia agrada-
ble de musicos instrumentos,
ya hendiendo los ayres cõ me-
nestriles y clarines, ya auisã-
do a los mas distantes obligã-
do a entonar hasta las mismas
peñas e corosas voces con trõ-
petas, ya dando saltos de pla-
cer, por manifestarle cõ todo
el cuerpo con mil mudables
danças, o mudanças dellas,
porque si no fueren las vocas
bastantas puertas para desa-
hogar el coraçon, ni las len-
guas bastantes bombas para
desagualle del goço en que se
anega, no se de a manos ni aũ
a pies para echarle en las pla-
ças, como dize Agust. *Quod
potueritis explicare clamate,
quod nõ potestis jubilate, etenim
ex abundantia gaudiorum cui
verba sufficere nõ possunt, in ju-
bilationem solet errumpere exul-
tate Deo adiutori nostro. O que
agradable hecho haze esto vl-
timo en el alma al Dios nues-**

Aug. vbi
supra.

tro. Antes de encarnar Dios
era muy suyo, *Ego sum qui sum*
Yo soy quien solo soy mio, sié-
do en mi ser independēte de
nadie cuyo ser es mi esencia,
y de quien todo lo que tiene
ser le participa, sin cuyo ser na-
die es, y cuyo es todo lo que
puede tener esse nombre, y a
quien solo se puede atribuyr
sin cortapisa, soy en fin el que
soy por mi, y en mi, y de mi so-
lo: Pero encarnando hizose
nuestro, como dixo el Angeli-
co Tomas. *Deus noster refugium*
sal. & virtus noster factus est carne
assumpta, porque la donacion
transfiere dominio, *nobis da-*
tus &c. pero no tan nuestro q̃
no fuesse en esso tãbien de o-
tros, y para otros pues los An-
geles tuieron tambien en es-
to parte, dandoseles la gracia,
y aun la gloria esencial por
los merecimientos de Chris-
to. Como enseña expressamē-
te el Angelico Tomas. *De cu-*
jus plenitudine nos omnes acce-
pimus, etiam Angeli. Añade el
Angeli; pero aqui en este di-
vino Sacramento es tan nues-
tro Dios que no es de otro.
5. *Nallum alium vocavit ad conui-*
biu cum Rege prater me. Solo

yo soy el combidado en este
Real combite. *Manducat Do. S. Tho in*
minum pauper seruus, & humi-
lis. Solo pobrecito, el esclavi-
llo, el pequenuelo es el com-
bidado, no los supremos Prin-
cipes celestiales no, ni aun pa-
ra trinchantes de essa mi me-
sa les admiten. *Solis Presbyte-*
ris quibus sic cōgruit vt sumāt, *S. Tho. in*
& dent ceteris, *hymn.* quãdo mucho
tal vez son admitidos para q̃
nos siruan de pages, y nos le
traigã a plato cubierto, como
nuestras Catalinas, Yneses, y
otras santas. *Deo nostro*, estoy
por dezir que aqui Dios es aũ-
mas nuestro que suyo, porque
a la Fè Dios no puede comer
deste pan si yo no se le doy,
porque no le puede comer si
no en quanto hombre, y no lo
puede ser no dandole yo mi
naturaleza, ni aun le pudo ha-
zer sin mi, porque como ense-
ña el Maestro dela Teologia.
Eucharistia supponit Christum
passum, & ideo non potuit fieri
ante incarnationē. Y assi si quie-
re Dios comerle a de comer
por mis manos, y por consi-
guiēte puedo dezir, q̃ Dios a-
qui es tã mio; q̃ aun para Dios
no es, sino en quanto Dios se
haze

*Tho. 3. p.
q. 73. art.
5. ad 2.*

8 Hier. su
per Ps. 80

haze vna cosa conmigo hazien
dose hombre. *Deo nostro, jubi-
late Deo Iacob.* Hazed fiestas
al Dios de Iacob, explican co-
munmente: pero no quiero
leer assi, sino en datiuo, como
leyo Gerónimo, y no e visto
hasta oy quien aya reparado
en ello. *Deo Iacob supplātatori.*
Dize el santo, Iacob es lo mis-
mo que *supplantator* engaña-
dor, y si Iacob estuuiera en ge-
nitiuo dixera *Iacob supplantā-*
toris, y no dize sino *Iacob sup-*
plantatori, al Dios Iacob, al
Dios engañador: en este diui-
no sacramento està Dios (di-
gamoslo assi) (perdonad Se-
ñor el atreuimiento, pero no
la hagays y no os la diremos)
hecho vn gran engañador, en-
gaña los sentidos; parecenos
da pan y no es pan, piensa el
gusto que gusta pan y vino, y
se halla con carne y sangre en
la boca: como el jugador de
manos (perdone la alteza de
la materia la humildad de la
femejança, para que no se le
passe por alto aqui en no sube
de la falda del monte) que to-
ma vn bocado de pan en las
suyas y con la ligereza dellas
passandole de vna a otra lle-

gandole con ambas a laboca,
y soplandole parece os le po-
ne en la vuestra, y quando pē-
says tenerle hallareys en ella
vna piedra, o otra cosa que
no pensarays: Toma Christo
el pan en las manos. *Accipiens*
panem partele *fregit* llegale a
su diuina boca, diziendo aque-
llas palabras, *Hoc est corpus*
meum, y daseles *accipite & cō-*
medite, y quando piensan que
es pan hallanse con carne en
la boca, *Panis quem ego dabo ca-*
ro mea est, con vna piedra, *Pe-*
tra autē erat Christus. No veis
como os engaña? y como aī
estā hecho Dios vn engaña-
dor? *Deo Iacob supplantator.*
Direis q̄ es bachilleria mia;
confiesso os que a mi me lo pa-
recio hasta que le halle vn va-
liente apoyo en vn gallardo
discurso del Angelico Tomas
dōnde dize. *In quo scilicet sa-*
cramento nostri sensus pie sunt
decepti prater auditum, ut sit fi-
des ex auditu tantum, & non ex
visu, vel alijs sensibus, auditus
autem per verbum Christi hoc
palehre figuratur in benedictio-
ne Iacob ubi sensus Isaac sunt de-
cepti putantis sentire Esau dum
sentiit similitudinem eius qui ve-
latus

Ioan. 13.

Ioan. 6.

1. Cor. 10.

Tho. epn/
53. c. 7.

Gen. 27.

latus erat Iacob. En el qual Sacramento dize Tomas; padecen vn piadoso y fuorable engaño nuestros sentidos. Exceptando el oïdo, por quien entra la Fè al qual defengaña la palabra de la palabra eterna que nos aduerte està alli su cuerpo: y fue gallardamente esto figurado, dize el Sâto, en aquel misterioso engaño q̄ hizo a los sentidos de su padre Isaac Iacob, disfragado cō los vestidos de Esau. En la qual figura misteriosa deste Diuino engaño (dize el Santo; y vea el curioso en su original, el discurso que lo trae cō gallardo estilo) concurrierō quatro personas, Isaac, y Rebeca, Iacob, y Esau, Isaac y Rebeca marido y muger, q̄ por el mesmo caso son vna misma cosa. *Duo in carne vna.* Significā las dos partes de nuestra Phisica conposicion, alma y cuerpo. Isaac que es el varon que de ordinario anda fuera de casa, tratando las cosas, y negocios de fuera della, significa el cuerpo cō los sentidos exteriores. La muger que està de ordinario dentro de casa, u deuria estar lo si fuesse la que deue &c. sig

nifica dize el Santo, el alma con sus potencias interiores. Iacob el hermoso a quiē ama Rebeca; quē es el alma santa, es el verdadero cuerpo de Christo Señor nuestro. Esau a quien ama Isaac, que es el cuerpo, por que gusta de sus comidas, es la sustancia de pã con sus accidētes, olor, color, sabor, &c. *Dum itaq; Isaac qua si homo exterior id est sacerdos benedicere debet: Esau id est substantia panis recedit, sed similitudo Esau (scilicet vestes cum odore pelles p̄llosse cibis cum sapore &c.) manent circa Iacob, & sensus nostri falluntur.* Pues quando Isaac que es el sacerdote (como hōbre exterior) con señales exteriores (como se requiere para el Sacramento, que es *signum sensibile*, como diffine el Teologo) hecha la bendicion, *benedixit fregit.* Esau que es la substancia de pan se va, y quedā solo sus vestidos y apariencias de accidētes en Iacob, que es el cuerpo de Christo con que los sentidos engañan la vista flaca de Isaac se engaña, pues piensa q̄ vee a Esau que es el pan, y no ay sino apariencia de pan; engaña

S. Tb
ibid.

gañase el gusto que piensa co-
me la comida de Esau que es
el pan, y solo gusta su semejan-
ça; engañase el olfato, q̄ pien-
sa huele el olor de Esau, y no
es sino el de sus vestidos de
Esau, que es el pan de que es-
tà vestido Iacob, q̄ es el cuer-
po de Christo; solo el oído no
se engaña, que dize, *Vox qui-*
dem Iacob, quando me dize
Christo este es mi cuerpo, es-
so si que es verdad; *Vox quidē*
Iacob, En todo lo demas se en-
gaña Isaac, que es el hombre
exterior con sus sentidos exte-
riores, pero Rebeca que es el
alma santa no se engaña, que
sabe que aí està Iacob, con ve-

alma con sus tres potencias, y
para hazer musica acordada
a de tener quinze cuerdas, q̄
son siete dones del Espiritu
santo; quatro virtudes Cardi-
nales, tres Teologales, y la hu-
mildad que es el fundamētal
punto desta consonancia. *Euc-*
cinatē in neomenia tuba in in sig-
ni die solemnitis vestre. La
palabra Kefe como notó Ge-
nebrardo significa, *Vmbracu-*
lum tegmen operimentum Chal-
daice in tegmine solemnitis ve-
stre. Y aun no falta quien no-
te que la misma palabra signi-
fica *Agni*, y juntandolo todo
dize en el dia de la fiesta de
nuestro Cordero encubierto,
y conuienen los mas de los in-
terpretes que se habla aqui
de la fiesta de los tabernacu-
los que en Griego se dize *See-*
nopegia, que segun muchos
es lo mesmo que *Comedere sub*
umbra. En la fiesta en que se
come nuestro Cordero encu-
bierto debaxo de sombra: es-
to es nuestro diuino Sacramē-
to, que como notó el Angeli-
co Tomas, explicando aquel
verso del Psal. 67. *Nunc de al-*
babuntur in salomon. Dize, *sal-*
mon mons Dei est & interpreta-

Geneb.

Loryno.

Loryn.

Tho. op. 1.

ad. 6.

Psal. 67.

Psal. 67.

Psal. 67.

Psal. 67.

Psal. 67.

Psal. 67.

San. Tho.
ibidem.

stidos de Esau. *Credit enim ve-*
re in benedictione sacra esse Ia-
cob, id est corpus Christi velatū
similitudine Esau id est specie
panis. Engañando el sentido,
Deo Iacob supplantatori. Prosi-
gue el Profeta diziendo, *Sumi-*
te psalmum &c. no sea esta mu-
sica de solas voces, dize el Fe-
niz Agustino: hagan tambien
las manos consonancia con el
adufe de la mortificacion La
citara tambien, que como di-
ze Hugo de san Charo se ha-
ze de tres piezas, y significa el

Hugo Ps.
80.

tur

rre vmbra, & sicut dicit glossa
 corpus Christi significat, quia si-
 cut vmbra fit de lumine, & cor-
 pore, ita in corpore Christi est lu-
 men diuinitatis, & caro humani-
 tatis. De la suerte que la som-
 bra resulta de la luz y cuerpo
 opaco, que niega el passo frã-
 co a sus rayos: assi tambié en
 el cuerpo de Christo señor
 nuestro està la luz dela diuini-
 dad, haziendo sombra por la
 interposició del cuerpo opa-
 co de la humanidad que de-
 fendia el passo a la manifesta-
 cion de sus rayos. Y aun esso
 pienso que quiso tambien fig-
 nificar aquella palabra del Pa-
 raninfo del Cielo a la Virgen
 despues de auerla dicho. *Spiri-
 tus sanctus superueniet in te,
 & virtus altissimi obumbrabit
 tibi.* Hara sombra para ti y en-
 ti la virtud del Altissimo, que
 es el Verbo eterno, encarnan-
 dose: *Virgam virtutis tue emit-
 tet Dominus ex Syon.* Psa. 109.
 figurada en aquella sombra
 retrorreda en diez grados
 del Relox de Ezechias, pro-
 nosticando la renocacion de
 la sentencia demuerte eterna
 dada por nuestra culpa, que se
 auia de hazer quando esta di-

uina luz hiziessse sombra en
 los diez grados q̃ ay de Dios
 al hombre, mediando los nue-
 ue Coros de los Angeles. *Mi-
 nuisti eum paulominus ab Ange-
 lis.* Pero donde mas sombra
 haze esta diuina luz es en este
 Sacramento; que es lo que di-
 xo Oseas. 14. *Conuertentur se-
 dentes, sub vmbra eius viuēt tri-
 tico, & memoriale eius vinum li-
 bani.* El Parafraste Caldayco,
*Habitabunt sub vmbra Christi
 sui.* Quando estuuieren senta-
 dos debaxo de la sombra de
 su Christo cōuertirse an, trãf-
 formarse an en cierto modo
 en el; y esso serà (sabeys co-
 mo?) comiendo. Los Seten-
 ta, *Bibent & in ebriabuntur tri-
 tico,* Glossa. *Id est Dominici cor-
 poris Sacramento.* Beuiendo y
 embriagandose con el trigo.
 Pues es vino el trigo que se a
 de beuer? Y aun de ai se infie-
 re con euidencia, que no ha-
 bla de otro trigo sino del que
 dize la Glossa, que por conco-
 mitancia da lo que el vino en
 accidentes del diuino Caliz:
 viuiran pues, como dize la vul-
 gata, con esse trigo deste di-
 uino Sacramento, sin el qual
 no ay vida de gracia, como di-
 ze mi

Psal. 8

Osee.

u. 2. I.

 u. 109
 Reg.
 2.

ze nu Angelico Tomas . *Nec aliquis habet gratiam ante assumptionem huius Sacramenti vel ex aliquo voto ipsius, vel per se ipsum sicut adulti vel voto Ecclesie sicut parvuli.* Porque como explico nuestro insigne Cardenal Cactano , estas palabras. *Hoc Sacramentum se habet ad reliqua ut fons gratie ad rivos gratiarum.* Es este diuino Sacramento respecto de los demas, como la fuente respecto de los arroyuelos que della nacen que no tienen agua si ella no se les comunica, porque aqui esta real y verdaderamente la fuente de la gracia , que es el mesmo Dios. Afsi entiendo yo aquel lugar de Esaias que explica san Basilio en el Psal. 68. a este proposito . *Et dabit vobis Dominus panem arctum, & aquam brebem, & non faciet auolare a te ultra Doctorem tuum.* Daros a el Señor vn pan apretado y vna agua breue, estrechado adgetibar; pan apretado, vaya, ya se dexa entender que sera muy abastecido de harina , que en poco bulto aya mucha sustancia, en vna migajuela casi imperceptible , todo Christo;

cuerpo, alma, sangre, diuinidad; y aun en cierto modo las tres diuinas personas, por real circunincessio , pero *Aquam brebem*, que querra significar? Sabeys que? vn agua de corta corriente poco distante de su fuente: los demas Sacramentos son arroyos que tienen la fuente y principio de su gracia alla en el cielo, donde esta la humanidad santissima de Christo, por quien como por vna diuina fuente esta gurgitando, y brollando la diuinidad; el agua de la gracia Sacramental , como enseña el Maestro de la Teologia . *Et ideo oportet quod virtus salutifera a diuinitate Christi per eius humanitatem in ipsa sacramenta deribetur.* O que larga corriente tienen estos arroyos, quando menos, desde el cielo al suelo: pero en este diuino Sacramento se beue el agua de la gracia en su mesma fuente, *Aquam brebem*, y afsi no ay gracia sino por el, sin el no ay vida. *Viuent tritico nisi manduaberitis carnem filij hominis & biberitis eius sanguinem non habitis vitam in vobis.* Pero expliquemos por otro estilo mas

S Thop. 1. 62. ar 5. in corpore.

Ioan. 6.

Thom.
p. 9. 79
ti. 1. in
rpare.

superior como este pan da vida a las almas, y sin el no la puedé tener como está dicho, pues es punto que tantas vezes se trata y pocas se explica: con otra dotrina del mesmo santo Tomas, que la tomó de san Cyrilo: y es que el principio vital de la vida de la gracia es el Verbo eterno, el qual comunicò essa virtud de dar vida a su santissima humanidad sola; Y assi para que a no otros se nos comunicase essa vida fue necesario, que essa humanidad suya se hiziesse vna cosa con las nuestras, lo qual se còfigue por este admirable manjar. *Vini*ficatibum Dei verbū vnienens se ipsum propriae carni fecit ipsam *vinificati*bam decebat ergo eū nostris quodammodo vniri corporibus per sacram eius carnem, & preciosum sanguinem quæ accepimus in benedictionem *vinificati*bum in pane & vino. Profundo y obscuro pensamiento, a no auer dado en el los rayos del Sol Agustino, el qual dize, q̄ de la suerte que el alma da vida al cuerpo en lo natural; assi el Verbo eterno da vida de gracia a su humanidad: no

porque en Christo no aya verdadera alma criada (como dixo el herege) sino porque la gracia habitual nace en Christo de la personal; como enseña el verdadero Teologo: y assi en el ser de gracia se à la diuinidad, respeto de la humanidad, quanto a esto; como el alma respeto del cuerpo, en ser principio de vida. Pues el alma de Pedro, dize Agustino no da vida sino al cuerpo de Pedro, y no a otro; y el Spiritu de Christo no da vida de gracia sino al cuerpo de Christo, luego no la dara sino al q̄ se hiziere vna mesma cosa cò su cuerpo: esto se haze solo por este diuino Sacramento, como dixo el Apostol. *Vnus panis & vnum corpus multi sumus*. Que por el nos incorporamos en el, y hechos vna mesma cosa con su diuino cuerpo, participamos de la misma vida de gracia, que comunica a su humanidad. *Concorporales* Ad Ep̄b̄os & *complices premissionis* 3. eius in Christo Iesu. No quiero callar las palabras de Agustino, que son excelentes. *Fiant Fideles corpus Christi si volunt viuere de spiritu Christi, de spiritu*

g. trac
super
u.

ritu enim Christi non uiuit nisi corpus Christi nunquid corpus meum uiuit de spiritu tuo? exponens nobis Apostolus hunc panem, unus panis (inquit) unum corpus multi sumus, o Sacramentum pietatis, o signum unitatis, o vinculum charitatis, qui uult uiuere habet ubi uiuat, habet unde uiuat, accedat credat incorporetur ut uiuificetur. Quiē quie re uiuit, aquí tiene el principio de su vida, aquí tiene con que uiuir bastantemente, lleguese, coma, incorporese con el cuerpo de Christo, para q̄ le comunique su vida el alma de Christo, *Viuent tritico*, quando se sentaren a comer debajo de la sombra de estos accidentes. *Sedentes sub umbra in insigni die scenopegia*. Facil era la acomodacion de todo lo restante del Psalm. si huuiera tiempo para reparar en todo, *Testimonium in Ioseph possuit illud id est in Iesu, vendito* explica Geronimo. En la noche de la entrega fue, quando a si se nos entregò. *Cum egredere- tur de terra Egypti*. Al punto del partir y salir el desta vida, y su Pueblo, con su muerte, de la muerte. *Lingua quam non*

nouerat audiuit. Quien tal oyò llamar al pan carne, y con verdad, pues en lo que se sigue la satisfacion que hizo Christo por n̄ras culpas cargádolas todas sobre sus espaldas por alibiar las nuestras. *Diuertit ab operibus dorsum eius manus eius in cophino seruierunt*, haziendo entonces officio de seruo lauandoles los pies, significando tambien con esso el sacramento de la penitencia con que se laban las culpas. *In tribulatione inuocaui te, & liberaui te, exaudiui te in abscondito tempestatis*. Quando està el alma mas sumergida en el borrascoso abismo de sus delitos, despues de auerle sacado vna vez libre por el Baptismo. *Pro uabi te apud aquam contradictio* Hier. nis, como explica Hieronimo, el qual añade luego. *Vis accipere Domini cibos vis comedere Dominum Deum tuum & saluatorem audi quid dicat dilata os tuum & implebo illud*. Quieres comer alma el manjar de tu Dios, o por mejor dezir a tu Dios en manjar, pues oye lo que el mesmo te dize combi- dandote a esse plato: Abre tu boca y llenartela è. *Dilata te*

ora vestra ipse est Dominus & panis, & ipse noster cibus est, quantuncunque dilataueris tantum accipies, si volueris totum me accipies si autem nolueris accipe saltem partem, non est igitur in mea potestate sed in tua est. Abrid biē las bocas, dize Geronimo: Daldes grandes enfanches, porque os auiso que os dan vn gran bocado, cuya grandeza no es menos que la de Dios, y quāto mayores fueren los enfanches, mas comereis del: si quier es alma comerme todo, dize Dios, comerme as todo, y si no me quisieres todo, recibe si quiera alguna parte con seguridad; de q̄ el recibir menos, o el no recibir mas, no quedara por mi si no por ti. Pero aqui hallo yo vna duda biē dificultosa, que si este bocado es Dios, como lo es. elqual es vna entidad indiuisible, o se à de tener todo, o no se à de tener nada, su pueſto que no ay parte de esse todo que no sea todo el todo, y que es vn todo que no tiene partes; luego no se podra dezir, sino me quier es todo recibe de mi vna parte, sino es que acudamos al modo

de tenerle, mas o menos, como es la desigualdad que halla el Teologo, en la possessiō que del tienen los bienauenturados que enseñò san Pablo, *Paul. 1. Cor. 15. Stella differt a stella in claritate.* Y aun segun esto no es la dificultad menor, como pueda verificarse. *Si volueris totum me accipies id est tota liter.* Porque solo Dios puede assi possederse a si mismo, como solo puede comprehēderse. Si este modo de posseder a Dios fuera solo por la Fè, no me hiziera dificultad la salida, porque aunque por conocimiento claro, es imposible comprehenderle, pero por la Fè, en cierto modo, comprehendiendo yo a Dios; porque en mi Fè tanto creo yo de Dios como Dios de si conoce: y es mi Fè tan valiente que se las apuesta al mesmo Dios, y le dize q̄ no puede hazer el mas que lo q̄ ella cree de su potencia, ni sabe mas q̄ lo que ella cree de su sabiduria. Pero como este modo de tener a Dios en este diuino Sacramento de q̄ habla Geronimo; no solo es por la Fè (aunq̄ por auer en el tanto della, se llama *Mysteriū fidei*),

Paul. 1. Cor. 15.

S. Iba. 1. p. 9. 12. tit. 7.

Hiera.

fidei,) emosle de dar otra sali-
da, y sea por la razon del aug-
mento de gracia que puede
causar en mi este diuino Sa-
cramēto, en q̄ es muy diferen-
te de los otros, por quanto cō-
tiene en si mismo la fuente y
principio de la gracia, ilimita-
do e infinito que es el mismo
Dios, el qual quanto es de su
parte dize virtud para causar
en mi mas y mas, y mas gra-
cia, *In infinitum sine hathegore-
matice*, que llama el Teologo,
sin que aya en esto limitacion
sino es de parte de nuestra dis-
posicion, y por esso añade Ge-
ronimo. *Non est igitur in mea
potestate sed in tua est*. Como
quien dize, el no causar en ti
este sacramēto mas y mas gra-
cia, hasta ser infinita en este
genero, y modo, no falta por
mi sino por tu disposicion y li-
mitacion tuya: o digamos q̄
aunque yo no puedo compre-
hender a Dios cō propria cō-
prehensō, que es por acto de
entendimiento; pero en este
Sacramento, en cierto mo-
do le puedo comprender
con cierta comprehensio a-
merosa y de voluntad, no por
que yo le pueda amar infinita

mente como el le ama, sino por
que la comprehensio (diga-
moslo assi) aunque propria-
mente sea solo acto del entē-
dimiento el comprehender
por voluntad, mas es compre-
hensio del mismo que ama,
q̄ comprehensio de lo ama-
do, por la diferēcia que hallan
los Filósofos, y notò santo To-
mas entre el entender, y el a-
mar, q̄ el entendimiento trae
el objeto a si mismo, y le trans-
forma en su modo de ser (si es
material le haze inteligible y
imaterial, y quic̄a por esso se
dize comprehender, porque
lo trae como preso, y si perfe-
tamēte le conoce, le tiene de-
tro de si todo, como preso y
encarcelado, pero la volūdad
amando sale de si mesma y se
va tras el objeto, como dixo
Dionysio. *Amer amantem ex-
tra se ponit & cum quodā modo
in amantem transfert*, lo qual
quiso hazer bueno en el mes-
mo Dios, con las palabras q̄
se siguen. *Anderdum est autē
& hoc pro veritate dicere, quod
& ipse omnium causa per abun-
dātiā amantibz benitatis extra
se ipsum sit ad omnia existentia
providentis*. Attribuya a de-

75
Tlo. 1.
q. 20 ar.
y q. 12.
tic. 2.

Dionys.
diuinis
minibo
4.

En dize tanto, que haſta la meſma primera cauſa de todas las coſas, con la abundancia de ſu diuino amor, en cierto modo, ſale de ſi meſmo, y ſe va tras aquello que ama, comunicandoles de ſu meſma bondad. Deſuerte que el entendimiento conuierte, y trãſforma las coſas en ſi miſmo; pero la volũtad ſaca de ſi miſmo a quien ama, y le conuierte y trãſforma en la coſa amada. Por eſſo dixo Oſeas. *Facti ſunt ſicut ea que dilexerunt*, Y eſto es lo que ſignificò el miſmo Dios à Aguiſtino, hablando deſte diuino Sacramẽto, q̃ como deziamos cõ el meſmo poco a: es Sacramẽto y laços de amor. *Sacramentum pietatis, ſignum unitatis, vinculum charitatis*. No piẽſes Aguiſtino q̃ por el me e de transforma, o conuertir yo en ti, ſino tu en mi. *Nec tu me mutabis in te ſicut cibum carnis tuę, ſed tu mutaberis in me*. Y aſi el tener por eſte camino totalmẽte a Dios, es entregarſe totalmente a Dios, dexarſe comprehender, y transformar de tal fuer te de Dios; que no aya coſa en mi que no ſe transforme en el:

como dezia ſan Pablo. *Vino ego iam non ego, viuit vero in me Chriſtus*. En eſſe ſentido pues ſe verifica lo que dize Geronimo. *Si volueris totum me accipies, ſi autem nolueris accipe ſaltem partem*. Por que ſegun la diſpoſicion con que llegamos a eſte diuino Sacramẽto, q̃da mos mas, o menos trãſformados en Dios: vnos vereis q̃ ſalen todos diuinizados, ſin afeçto ni reſabio alguno de lo q̃ antes era, cõprehendidos todos de Dios y trãſformados en el: Otros con algunas reliquias de imperfecciones, y afeçtos terrenos, por no auerſe deſnudado de todo dellos: quãdo llegaron al Sacramẽto alma, pues eſtã en tu mano tener aſi a todo Dios, y trãſformandote en el lograr tanto, y mexorar tu ſer, y eſto lo tienes tã a pedir de boca. *Dilata os tuũ* (te dize Dios) *Et implebo illud*. Cõ tanta abundancia, q̃ *Quãtũcumq; dilataueris tantũ accipies*. Eſſo es ſer comida verdadera, *vere cibus*, q̃ como dize Bernardo, otras comidas ocupar y empalagar pueden, llenarte y faciarte no puedẽ: ſiendo como es tu eſtomago y ca-

S. Bernar.

Joan. 6.

Pee. 1.

y capacidad infinita, que no se llena con menos que cō todo Dios. *Alia occupare possunt replere non possunt.* Esta si por q̄ es grande cena, *Fecit carnem magnā*, tā abundāte de platos, q̄ no podra apetecer el gusto cosa q̄ no tēga: y fino veamos qual a sido el antojo mas imposible a q̄ a llegado la trauieſſa golosina humana; no fue el querer ser como Dios? pues aqui lo cōsigue haziēdo se vna mesina cosa cō el. *In me manet & ego in eo*: Y aun estoy por dezir, que, esperad; contētarōs eys cō ser tan vna cossa con Dios, como es el Verbo eterno cō su Padre? pues estoy para deziros, q̄ en cierto modo, parece puede cōpetir esta vnion con aquella. El Verbo con el Padre tiene vnidad de naturaleza pero no de supuesto, pues es Fè catolica que son dos supuestos cō vna naturaleza, y vos quādo comulgais cō deuida disposicion, no solo venis a participar la naturaleza de Dios por la gracia: *Per hāc efficiamur diuinæ cōsortes naturæ*, sino q̄ os venis a hazer vna mesma cossa, en cierto modo, cō el diuino supuesto del Ver

bo, a la traça q̄ la humana naturaleza en Christo estā vnida cō el supuesto diuino. Que por esso llamò S. Tomas a este Sacramēto extensió dela Encarnaciō, y se prueua, porque nos hazemos cuerpo de Christo, y esso, como dixo S. Cirilo, y prouò S. Atanasio, y Pascasio Abad Corbeyése: *Nō solū per dilectionē aut charitatē, sed re ipsa in illā conuertimur carnē hinc igitur est, quod & nos in Christo naturaliter vnum corpus sumus.* Y en prueua desto trae Pascasio dos excelentes lugares curiosos; pues la carne y cuerpo santissimo de Christo no se distingue *supposito* (como dize el Teologo) del Verbo, porq̄ abriamos de poner dos supuestos en Christo, q̄ es heregia, yo me hago vna cossa por este Sacramēto real, y verdaderamēte con el cuerpo de Christo, el qual no es supuesto distinto del diuino Verbo; luego yo soy vna misma cossa en supuesto cō el del Verbo diuino es de Fè Catolica no ser vna cossa en supuesto con el Padre, luego por este titulo de admirable transformaciō, parece puedo dezir, q̄ compite

S. Ciri. li. 4. in Ioan. ca. 17. Atana. li. 4. de trim. Pascha. 1. 6. Bibliot. veterum. tract. de corp. & sang. Do. mini. c. 9.

te esta vniō con aquella. Y de aqui es q̄ como las acciones son de los supuestos, como dize el Filosofo. *Actiōes sunt suppositiōis*. Y somos por este titulo vn supuesto, Christo y yo: las acciones q̄ yo hago dize el que las haze, y las q̄ el haze dize q̄ yo las hago. Assi explica Pascasio, en el lugar citado, ingeniosamēte, aq̄llas palabras de Christo. *Nemo ascendit in cœlum nisi qui descendit de cœlo filius hominis qui est in cœlo*. Nadie sube al cielo sino el q̄ baxò del cielo, el Hijo del hōbre que està en el cielo, en quanto Dios, y aun tãbien en quãto hōbre gozando desde el suelo lo q̄ en el cielo los espíritus bienaueturados. Pues como, Señor vos solo aueys de subir al Cielo? y yo no è de subir? pues para que baxastis del? sino para q̄ yo subiese.

Qui propter nos homines & propter nostram salutem descendit de cœlis, que si, que tambiẽ e de iubar yo y otros muchos, pues como dize que a de subir el solo? responde Corueyense. Quia cum illo per hoc mysteriũ unum sumus. Porque por este Sacramẽto nos hazemos vna

mesma cosa cō el, y como nadie sube alla, sino quiẽ por este camino se haze con el vna mesma cosa: solo el sube, aun q̄ subo tãbien yo, porq̄ siendo ambos vna mesma cosa, las acciones q̄ el haze yo las hago. El otro lugar es del Euangelista S. Marcos, donde hablado Christo del Caliz preciosissimo de su sangre, dize. *Amẽ dico vobis quia nũc non bibũ de hoc genimine vitis, vsq; in diẽ illũ, cum illud bibam nouũ in Regno Dei*. De verdad os digo q̄ ya no beuere deste vino cõsagrado, hasta q̄ le beua nuevo en el Reyno de mi Padre. Duda este graue autor, dezid Señor, quãdo a de ser esto? alla en el Reyno de Dios en el Cielo no se beue este vino, ni se come este pã, assi sacramẽtado, pues como dezis q̄ no le beueris hasta q̄ le beuays alla? *Per hoc ergo quod nos eius corpus sumus de carne, & ossibus eius: ille nobis cũ illud bibit nouũ in Regno Patris, quia sanguis est noui testamenti, nos vero quia corpus eius sumus, & ille in nobis vt caput regnat: iure, Patris Regnum vocamur, in quo vimirũ Christus iam bibit illud nouum, quoties fideles*

Marc. 1

deles intra Ecclesiā digne istud percipiant, &c. Porq̃ nosotros dize, somos vna mesma cosa con el, vna carne, y vnos huesos: quādo nosotros le beuemos, dize q̃ el le beue, quādo comulgamos comulga: y dize que esto es en el Reyno de su Padre, que somos nosotros. *Fecit nos Deo & Patri Regnū*, y S. Pablo hablando de los predestinados les llama assi. *Cum tradiderit Regnum Deo & Patri*. Y assi queda probado como hazemos vn supuesto, Christo y yo, por este admirable modo de trāsformacion, y assi las acciones q̃ haze me las atribuye a mi, y las q̃ yo hago se las atribuyo a si, y aun de aqui vengo a inferir vna duda que parece paradoxa: quien tiene mas gracia quiē comulga dignamēte, o Christo? parece diflate aun el dudarlo, tengā paciencia, y esperen los menos entendidos, pues tātās vezes porque nos conformemos cō ellos la tienen los doctos; con estos solos hablo q̃ me entiendē: Y para q̃ los demas no se assombrē, supongo q̃ el exceso q̃ haze Christo en todo a todas las criaturas, singular-

mēte en la gracia es incōparable. Pero respōdame el docto a este argumēto, valga lo q̃ pudiere: qual es mas la gracia habitual q̃ ay en Christo, y la q̃ ay en mi juntas, o la q̃ ay en Christo sola? claro estā q̃ son mas ambas jntas, aunq̃ toda nace de Christo como de fuente. *De cuius plenitudine nos omnes accepimus gratiā pro gratia*. Pero la q̃ yo tengo, aunq̃ estā en el como en principio y causa virtualmente, pero no formalmente como en sujeto: q̃ estaria vn accidēte en dos sujetos, y como la gracia habitual q̃ estā en Christo segū su entidad no sea infinita, *simpliciter* como enseña S. Tomas: *sufre*, y permite adiciō, como enseña el mesmo Santo, y assi son mas ambas gracias jūtas, pues haziendonos vna misma cosa Christo y yo por este Sacramento, yo tengo tãbien por el en quāto es extēcion de la encarnaciō (como dize S. Tho.) su gracia personal, o de vniō, y su gracia habitual apropiada por la idētidad q̃ tenemos ambos, y tēgo tãbiē la mia como propria, luego teniēdolas todas juntas parece q̃ tengo

Ioan. 1.

S. Tho.

p 9. 7. a

tic. 11.

S. Tho.

7. art. 2

Apoc.
Pan. I. Cor
13.

para q̃
el mismo
no agrada.

mas no digo que sea ello afsi, porq̃ la gr̃a q̃ est̃a formalmente en el no me haze a mi mas grato, ni mas santo; solo digo que en quanto yo me hago aqui vna mesma cosa cō el, como dizē los santos, entro a la parte en todos sus bienes por este admirable Sacramento. Pudieras dessear mas alma? *Aperi os tuū, & implebo illud, quantuncunq; dilataueris tantū accipies.* Ni podras dessear tanto quanto ai tienes, porq̃ no puedes dessear mas, ni aū tanto como pudo Dios hazer; y no pudo Dios hazer mas de lo q̃ ai contigo haze el: q̃ es tanto, que parece haze mas Dios en esso cōtigo q̃ hizo el Padre eterno en produzir al Verbo, no digo q̃ sea, porq̃ de parte del termino no puede auer cosa q̃ sea mas, ni otro q̃ el mismo q̃ sea tanto: pero esso mesmo me da a mi en este Sacramento, dādome a su Hijo en el, por el qual haze de vna criatura Dios, cōuirtiendo el pan y a mi por el en si mismo, lo qual parecia tan imposible, y alla hizo lo q̃ es tan posible, q̃ es imposible q̃ no sea como lo es la producion del Verbo, y

mas q̃ le da aqui a la criatura por si mesma, y no solo por comunicaciō de idiomas (como en la encarnaciō) atributos de Dios. Como enseña S. Tho. como es la inmensidad, haziendo q̃ aquel cuerpo suyo por si mismo estē todo en todas partes, aūque sean las hostias infinitas. Dale al Sacerdote virtud como creativa, siendo tā proprio de Dios el criar, q̃ ni aun como instrumēto puede conuenir a la criatura, como enseña S. Thom. porq̃ las palabras que yo digo en la cōsagraciō, son (como dicen los Teologos) *ex se productibas*, del cuerpo de Christo, si Dios agora le aniquilasse, y causatiuas de la vnion hipostatica q̃ se hizo en la encarnacion de esse cuerpo con el Verbo, para lo qual fue menester toda la potēcia del braco de Dios, tanto y aun mas q̃ la creaciō: demas q̃ (como dize S. Tho.) es accion muy semejante a la creaciō; y aunque no es *ex nihilo*, pero mas distancia ay absolutamente entre Dios y la criatura, q̃ entre la criatura y el nada, y yo hago de vna criatura Dios en la cōsagracion, con-

S. Thom.
opuscul. 58.
c. 13.

S. Tho.
p. 1. q. 45.
art. 5.

conuirtiendola en sustancia de Dios, en cuerpo y sangre de Dios, hago la obra de la encarnacion de nuevo, y cómo quatro palabras solas, crio o produzgo de nuevo, o produxera como dicho es, sino estuuiera producido mas que Dios crió en toda la primera semana, pues vale mas la humanidad de Christo deificada, que todo el vniuerso: Puede auer mas que esso? si, que no solo a qui da Dios a la criatura atributos de Dios, sino que haze que la criatura le de a Dios cierto genero de atributos diuinos, como es el nuevo modo de inmensidad sacramental, que Dios no tiene en si por si, sino por acompañar el Sacramento; y siempre que yo con sagro hago esto, y siépre que tu comulgas dignamente, recibes tales fauores; y te llena tanto Dios las medidas de todo lo que pudieras desear con tanto colmo, o que gran comite, que espléndida cena, que verdadero sustento del alma,

Cœnam magnam vere cibus.

*Joan. 6. Et non audiuit populus meus
voceem meam. Et Israel non intendit mihi,* que no le engolo-

48
fina al alma esta dulçura que aya quien siendo combidado a este real cõbite, le dexe como los hijos de Israel el pã de el cielo, por las grosseras comidas de Egipto? y que se escuse con friebolas ocasiones, como los cõbidados de la parabolã? *Ceperunt se excusare,* No haziendo caso del cõbite? ni de quien les cõbida? siendo tal como pondera August. sobre estas palabras. *Israel nõ intendit mihi, quis? cui? Israel mihi.* Veamos quien desprecia y desestima a quien, mi pueblo a mi? o ingrata anima. *Per me anima? a me vocata anima? a me in spẽ reducta anima? a me a peccatis abluta?* Et *Israel non intendit mihi.* O ingrata alma, dize Agustino en persona de Dios, a mi me desprecias y desestimmas, que te di el ser que tienes? y te sustento quando me ofendes? a mi que te llamè quando estauas en la region distante del misserable estado de tus culpas? viniédote a buscar tã a mi costa, para sacarte del? a mi que soy el fiador de todas tus esperanças? a mi de quien en todas ellas solo dependes, y quiẽ solo puede librarte de

tus males, y solo enriçcerte
con mis bienes? a mi que te
llamo, cōbido y ruego, a vna
comida de tanta costa, en que
echè todo mi caudal? tanto q̃
si me quedara sin lo que en e-
lla te doy quedara tan pobre
q̃ quedara sin nada? comida
que te va en comella quando
menos la vida? y que siendo
tantos los interçsses que te vā
en ella, a ella y a mi que es to-
do vno: asì nos desestimè?
Et Israel nõ intendit mihi. Para
apretar mas este punto, y dar
espuelas a los lerdos y pere-
çosos afeetos del alma, como
dize Cypriano, ponderense a
quellas palabras tã graues su-
yas. *Atq; vt pygros, & steriles
magis pudeat, vt plus conscien-
tiā sordidam dedecoris ac turpi-
tudinis suæ rubor cædat, ponat
vnuquisq; ante oculos suos dia-
bolum cum seruis suis in mediū
prosilire, plebem Christi presen-
te, & iudicante ipso comparatio-
nis examine prouocare dicentē.*
Imagine se cada vno dize el
Santo, que sale al campo el so-
beruio capitanaço Lucifer co-
mo general de los innumera-
bles exercitos alistados en la
milicia infernal, y que viendo

salir por otra parte a Christo
con los pocos soldados que le
siguē, respecto de los muchos
de su contrario y nuestro, y q̃
con orgullosa desuerguença,
y desuergonçada arrogancia
està retando y prouocando a
desafio a Christo, ya los suyos
conestas palabras. *Ego pro istis
quos mecum vides nec alapas ac-
cepi, nec flagella sustinui, nec cru-
cem pertuli, nec sanguinem fudi,
nec familiam meam pretio passio-
nis & crucis redemi sed nec reg-
num illis celeste promitto nec ad
paradissum restituta in mortali-
tate denno reboco tuos tales mu-
nerarios* *Christe demonstra præ-
ceptis tuis, monitos & pro ter-
renis celestia recepturos & vix-
tui meis per euntibus adequatur
qui ad te diuinis mercedibus, &
premijs celestibus onoratur.* Ea
ea Christo, veamos quien es
mas poderoso; haz alarde de
tu exercito, hagamos reseña
ambos de nuestros soldados,
estos innumerables que ves en
mi cōpañia me siruē tã de val-
de q̃ ni è padecido por ellos
afrentas, ni azotes, como tu
por los tuyos, ni è muerto por
ellos, y ellos las padecē y mue-
ren por mi, y tu me les hazes
la

la costa y me los sustentas quando ellos me siruē, y no solo no les pago de contado, pero ni les doy esperanças de Cielo como tu, ni les prometo Paraísos, ni les ofrezco bienes sino males: Tu les as redemido, tu les as dado la vida a costa de la tuya: tu les ofreces reynos, paraísos, cielos, glorías, dándoles en prendas della, diuinos fauores y regalos, y les combidas y ruegas con ellos, y con todo esso no les puedes traer a ti y se vienē tras mi, y por mi te dexan, y siendo tantos los llamados son tan pocos tus escogidos, y los mas se escusan: *ceperunt se excusare*, Ay quien pueda sufrir esta desuerguença? ay Christiano a quien no auerguence, a quiē no rasgue el coraçon, el ver q̃ a su Dios se le hagan tales oprobrios y afrentas? ay mayor delito q̃ dar ocasion a ellas con despreciar sus llamamientos y escusarse assi? Si el llegar a este cōbite a que nos combida sin la debida disposicion, sin ropas nupciales, cō animo dañado, como los Israelitas, que murieron por esso en el desierto. *Patres vestri māducauerunt mānā & mortui sui*. Y esto està tã

biē en el P̃salmo cxi, *inimici domini mentiti sunt ei*, & *erit tempus eorum in secula*. Sus enemigos le mintieron, llegando como amigos a comer, pero su dia les vendra en q̃ lo paguē, señalando que para semejante pecado, el castigo à de ser sin falta, condenacion eterna: q̃ esso denotan aquellas palabras en las diuinas letras, por que es encierta manera mas graue que el pecado de los q̃ crucificaron a Christo, como dize el Apostol. *Reus erit corporis & sanguinis Dñi*. Y explica la Glossa: *Hoc est ac si Christi occiderit punietur*: Y como dixo Geronimo en vna de sus epistolas, es semejãte al pecado de Iudas, del qual dixo el mesmo Señor, *Qui me tradidit tibi maius peccatum fecit*: direísme que es esso comun; tanto mejor serà, pero no lo es esta razon: La grauedad del pecado de Iudas, en que yo digo le es este pecado semejante, no cōsiste tanto en lo que pensays q̃ fue en entregar a Christo, quanto en hazer para si veneno de la atriaca contra la culpa, que es la penitencia. Diga lo Geronimo, explicando a *S. Hieron.* quel verso. *Et oratio eius fiat in* *ps. 108.* *pecca.*

82 cum, pœnitentia Iudæ peius peccatum factum est, quomodo peius peccatum factum est, pœnitentia Iudæ? Iuit & suspēdio periit, & qui proditor Domini factus est, hic interemptor sui extitit. Pro clementia Domini hoc dico, quia magis offendit Dominum quia se suspendit, quam quod Dominum prodidit, oportebat orationem eius esse in pœnitentiam, & versa est in peccatū. El peor pecado de Iudas, dize Geronimo, fue su penitencia. Como su penitencia? la penitencia es pecado? antes remedio del pecado, quantomas que dado que la penitencia tan mal circunstaciada como era aquella lo fuesse, pero como pudo ser mayor pecado que entregar a Christo? el mayor mal no es el que priua del mayor bien, pues quanto mayor biē era la vida de Christo que la de Iudas? puede auer comparaciō en esso? pues colgandose Iudas quando mucho se quitō la vida a simismo; y aū no faltan graues autores que digan que aunque se colgō, no murio colgado, que uvo quien le cortase el laço antes de acabar, que aunque sea vn Iudas

no faltará quien le libre de la horca. Assi lo dize Eutimio cap. 67. in Matheum. Ecumenio referido por Sixto Senen se lib. 6. bibliot. annot. 222. y Papias dicipulo de S. Iuā Euāgelista: De suerte quē segun esta sentencia aū no se quitō la vida, sino solo lo intentō: pues que tiene q̄ ver esso con quitar la vida a Christo? con todo esso dize Geronimo que es mayor pecado. Quereys vna salida a mi ver facil? pues hagoos primero vna pregūta: qual es mayor pecado quitar la vida al alma, o quitalla al cuerpo? claro estā, que quitar la vida del alma. Pues a cada vno de los fieles nos tiene Christo y estima como su alma, y esta encomendaua al Padre en la Cruz, dixo Anselmo tract. de lamentatione virginis, que su propria alma no auia para que, pues quedaua vnida con la diuinidad: pues quitādo la vida Iudas a Christo entregandole, le quito la vida del cuerpo, y con su final impenitencia quitō la vida a su alma que Christo tenia por suya, y assi en este sentido se puede dezir quitō la vida del alma

Eutimio
c. 67.
Mat.
Ecumenio
Papias
Sixto
nense.

Anselmo
tract.
lamentatione
virg.

alma a Christo y por esso es mayor pécado: pero Geronimo por otro camino lo lleua, y es porque hizo como deziamos veneno. contra si de la misma penitencia, que era la atriaca contra la culpa. *Oportebat orationem eius esse in poenitentiam & versa est in peccatū.* En esto pues està la semejança con el pecado de Iudas, de quien indignamente comulga, en hazer titulo de su condenacion, y instrumento de su muerte el sacramento q̃ Christo, con tan excelsiuos gastos hizo para dalle vida. *Iuditū si bi māducat & bibit,* Y para prueua delo dicho, es agudissima

Pascha. li. de Corpore & sanguine Domini c. 8. Anast. Sinaita Ser. de Sacramento. la aduertencia de Pascasio abad Corbeyse, y Anastasio Sinaita. *Iudas donec buccellam acciperet, quamuis mēte saucius, interdum tamen a Domini beniginitate leniter crebroque num. cū alijs, nū solus monetur: sed postquam indignus mystica presumpsit inuasit cum diabolus & qui prius nutabat cum accepit, continuo foras exiit.* Y añade Anastasio, *Quia panem indigne acceperat protinus ingressus est Satanas in eum.* Teniendo sufrimiẽto Christo para la resolucion

que veia ya en el de entregalle, en viendo que llego a comulgar indignamente, dio lugar para q̃ el Demonio se apoderasse del q̃ desde esse pũto lo tuuo el demonio por seguro. *Et erit tempus eorum in secula.* Guardad no os suceda otro tanto, temed no os castiguen con final impenitencia como a Iudas. Pues, direis me que disposicion es menester para euitar esse daño, y llegar dignamente? sabeis que en vna palabra hazer de vos vn Sacramento con que comulgar a Dios: no deziamos que el mismo dize que comulga quando vos comulgais? y que el os come a vos pues os conuierte en si mismo: pues hazed de vos mismo vn Sacramento cō que le comulgueis, el os da su cuerpo, y por concomitancia el alma. que por esso a la despedida no leuanto la cabeza al Cielo sino al suelo, *Inclinato capite tradidit spiritum.* como quien dize, a los la dexo amigos. recibidla. yo le è de dar tambien el alma, y por concomitancia el cuerpo, el me da acciẽtes de pan sin pan, da se me Dios,

sin apariencias de Dios dame
a comer carne y sangre, sin
gusto ni apariencias de tal, yo
le è de dar hombre sin acci-
dentes de hombre sin afectos
de carne y sangre, sin resabios
de tal, sino con accidentes de

Dios. *Ordinis diuini*, Con gra-
cia, Caridad, Fè, Esperança,
y el en retorno me dara Glo-
ria &c. *Omnia & singula me*
quia ipsum sancte Romane
Ecclesie correctioni
subijcio.

L A V S D E O.

